

GEOGRAFÍAS DE LA DIASPORA SIKH EN ESPAÑA¹⁰¹

Nachatter SINGH GARHA

nachater.sing1@gmail.com

Andreu DOMINGO

Centre d'Estudis Demogràfics. Universitat Autònoma de Barcelona; adomingo@ced.uab.es

1 INTRODUCCIÓN: LAS MÚLTIPLES GEOGRAFÍAS DE LA DIÁSPORA SIKH EN ESPAÑA

A propósito de la globalización, Arjun Appadurai (2015) ha vuelto a poner de manifiesto cómo las historias “producen localidad”, retomando el argumento de Henri Lefebvre sobre la producción del espacio (2013). La sugerente fórmula de “geografías en movimiento”, también a partir del impacto de la globalización en la movilidad y el establecimiento de comunidades transnacionales nos lleva a considerar una dimensión cualitativa añadida al concepto de “Diáspora” que se desprende tanto del aumento cuantitativo como de su creciente complejidad. Ello nos plantea dos interrogantes iniciales: ¿Cuál es el espacio que delimita y genera la diáspora? ¿De qué manera transforma el espacio el contacto con una migración de carácter diaspórico?

La generalización del concepto diáspora a cualquier migración de carácter masivo, junto con su extensión global, parece haber anulado la propia dimensión geográfica de la misma por hiperinflación, esa es la situación de la que en 1997 Steven Vertovec se hacía eco, cuando nos decía que: *“El concepto de diáspora, se ha convertido en un término a menudo utilizado para describir prácticamente cualquier población que se considera “desterritorializada” o “transnacional” –es decir, que tiene su origen en un territorio que no es en el que reside actualmente, y cuyas redes sociales, económicas y políticas cruzan las fronteras de los estados-nación o, de hecho, acaban por abarcar todo el mundo”* (Vertovec 1997: 277). Para responder a la pregunta sobre qué tipo de espacio produce la diáspora, vamos a utilizar un caso concreto: la reciente migración sikh a España. Es decir, un caso normativo de diáspora, con un criterio de definición más restringido, en el que los miembros del grupo, como sostiene Safran (1991) mantienen un mito o la memoria colectiva de su patria; que consideran su patria ancestral como su verdadero hogar, a la que

¹⁰¹Este texto forma parte de la tesis doctoral de Nachatter Singh Garha, *“Indian Diaspora to Spain: Demo-Spatial Analysis and Neighbourhood Relations”*, inscrita en el Doctorado de Demografía de la Universidad Autónoma de Barcelona, y dirigida por el Dr. Andreu Domingo, así como del proyecto I+D+I *Diversidad, segregación y vulnerabilidad: análisis sociodemográfico*. (Ref. CSO2014-53413-R).

finalmente volverán; que están comprometidos con la restauración o mantenimiento de esa patria; y que, por último, se relacionan "personalmente o indirectamente" con ese territorio hasta el punto en el que éste es el que da forma a su identidad. No se trata pues del simple volumen o extensión de las redes transnacionales, sino de la relación especial que mantienen con el lugar de origen y cómo a partir de ahí articulan un espacio determinado. En el caso sikh, la dimensión religiosa sirve de anclaje de los migrantes en esa relación privilegiada con el origen que mantienen las auténticas diásporas.

Nuestro punto de partida es la hipótesis de que no sólo existe una geografía de la diáspora, sino que existen varias geografías, y que estas son mutables, dependiendo tanto del tiempo como de la dimensión que analicemos: la medida clásica que se refiere a los efectivos de población, pero también la que implica la propia movilidad trazada por los flujos (internacionales e internos), o la de las relaciones transnacionales –en este caso de los sikh residentes en España-, que trazan por sí mismas una imagen diferenciada de cada diáspora. Se trata también de que además cada una de esas facetas es móvil por su demografía – cambia con el momento, tiempo de residencia, edad, sexo y generaciones que las protagonizan-, a la vez que los territorios donde se asientan o por donde transitan se ven transformados por su inclusión en la diáspora, siguiendo el ritmo pautado por la globalización, y con ella la variedad de los circuitos, escalas y velocidades que implican. Nuestra segunda hipótesis, es la adecuación de la diáspora sikh llegada a España al encuadre teórico de “Expulsión” que ha propuesto recientemente Saskia Sassen (2015). Las diversas generaciones que conforman la diáspora sikh llegada a España, han sido expulsadas de su Punjab natal en diferentes momentos, y por diferentes mecanismos. Expulsadas de la esfera económica y expulsadas de la esfera social y política. Ello va a conferir no sólo una motivación especial, sino también, en lo que a nosotros nos ocupa, una geografía particular de estos movimientos migratorios y de las comunidades establecidas en España.

Por último, queremos destacar la especificidad del transnacionalismo de la diáspora sikh, acrecentado durante el presente milenio gracias a las nuevas tecnologías de los medios de transporte y comunicación que contribuyen en el movimiento rápido y eficiente de los seres humanos, capital e ideas (Zhou, 2004). Esta movilidad da lugar a la formación de espacios transnacionales entre los Sikh de forma relativamente estable y duradera, entablando un conjunto denso de relaciones que van más allá y fuera de las fronteras de España. Adecuándose de este modo a la definición de autores como Faist (2000 y 2010) para el cual los espacios transnacionales comprenden combinaciones de lazos, posiciones

dentro de las redes, y organizaciones y redes de organizaciones que atraviesan las fronteras de al menos dos estados nacionales.

Los escasos estudios realizados en España sobre la población sikh, se han centrado más en el fenómeno religioso propiamente dicho, el sikhismo, que en el comportamiento sociodemográfico o la relación con el espacio de la misma. Sean trabajos sobre la historia de la religión y su expansión en el mundo a través de la diáspora (Pániker, 2007), se trate de estudios que además efectivamente describan las comunidades establecidas en España (Estruch y otros, 2007) o que, en la tradición de los estudios internacionales, analicen sus contradicciones internas agudizadas en el proceso migratorio, como por ejemplo respecto a las castas (Lum, 2010). Existen, sin embargo, trabajos que se han interesado en los movimientos pioneros de la migración sikh (Farjas, 2006a y 2006b), o referencias a la comunidad en aproximaciones sociológicas más amplias sobre la inmigración india (López-Salas, 2013). No obstante, no encontramos un análisis geográfico ni demográfico del grupo, ese es el vacío que nosotros queremos llenar. Los objetivos concretos de este texto son pues 4: 1) Representar la imagen más reciente posible de la diáspora sikh en el mundo; 2) Estimar la población sikh residente en España, su distribución territorial y características sociodemográficas; 3) Analizar los movimientos migratorios internacionales e internos que ha protagonizado la población de esa comunidad; y, 4) Entender la diáspora sikh a partir de sus relaciones transnacionales.

2 FUENTES Y METODOLOGÍA

Para esta investigación se ha utilizado una metodología mixta, basada en el análisis demográfico contando con los datos de las estadísticas disponibles, y el análisis cualitativo a partir de entrevistas en profundidad realizadas a la población sikh.

El principal problema para el estudio de la diáspora sikh es la falta de datos, es decir, la ausencia de un registro por religión a nivel mundial. En la mayoría de países no se recogen las características etno-religiosas de su población, ni en los censos ni a través de encuestas específicas. Para ello, en el caso de la población residente fuera de España nos hemos dejado guiar por fuentes secundarias, la mayoría de ellas estimaciones procedentes de organizaciones sikh repartidas en diferentes países.

En el caso de España, hemos recurrido a una estimación indirecta a partir de los apellidos: como que en la población sikh todos los hombres comparten un mismo apellido “Singh” (león) mientras que todas las mujeres hacen lo propio con el apellido “kaur” (princesa), se ha pedido al Instituto Nacional de Estadística una explotación específica que contemplara

el cruce de la onomástica con el Padrón Continuo de población de 2014 y el Censo de 2011 para los stocks, y con las Estadísticas de Variaciones Residenciales entre 2000 y 2014 para estimar los movimientos migratorios. Esa solución, que nos permite por primera vez hacer una mínima radiografía del volumen pero también de la provincia de residencia, el sexo, la edad, el nivel de instrucción o la relación con la actividad, tiene sin embargo, un inconveniente principal: por causa del secreto estadístico, dado el número pequeño de sikhs residentes en España, las desagregaciones y los cruces proporcionados por el INE, han sido muy limitados. Por otro lado, la población nacida en España, y sujeta a las reglas de la imposición de los apellidos por orden de padre y madre, esa correspondencia por sexo se puede ver alterada, aunque consideramos que ese sesgo es mínimo.

Los datos procedentes de las estadísticas disponibles en España, se han contrastado y complementado con los resultados de un trabajo cualitativo llevado a cabo durante el período de noviembre de 2015 a mayo de 2016 con entrevistas en profundidad semi-estructuradas realizadas a representantes de los comités de los 22 templos sikh (Gurudwaras) dispersos en España existentes en enero de 2016¹⁰², y 56 entrevistas a otros miembros de la comunidad no categorizados, escogidos progresivamente a partir de los avances en la investigación, siguiendo la metodología de la *Grounded theory*, según Glaser y Strauss (1967), pero recogiendo la diversidad de las características de los municipios donde residían (Áreas metropolitanas, zonas turísticas, zonas con peso de la agricultura o la industria agroalimentaria), que correspondían a la distribución geográfica observada en el Padrón Continuo de Población de 2014, con representación de un total de 46 municipios, procurando obtener la mayor variación posible en cuanto a sus características sociodemográficas básicas (sexo, edad, ocupación, nivel de instrucción, situación familiar, o año de llegada a España). Nuestro objetivo, es que a partir de los resultados obtenidos por las diferentes aproximaciones metodológicas y con las diferentes fuentes, ser capaces de crear teoría, por lo menos aplicable al caso seleccionado: el de la diáspora sikh y la creación y transformación del espacio.

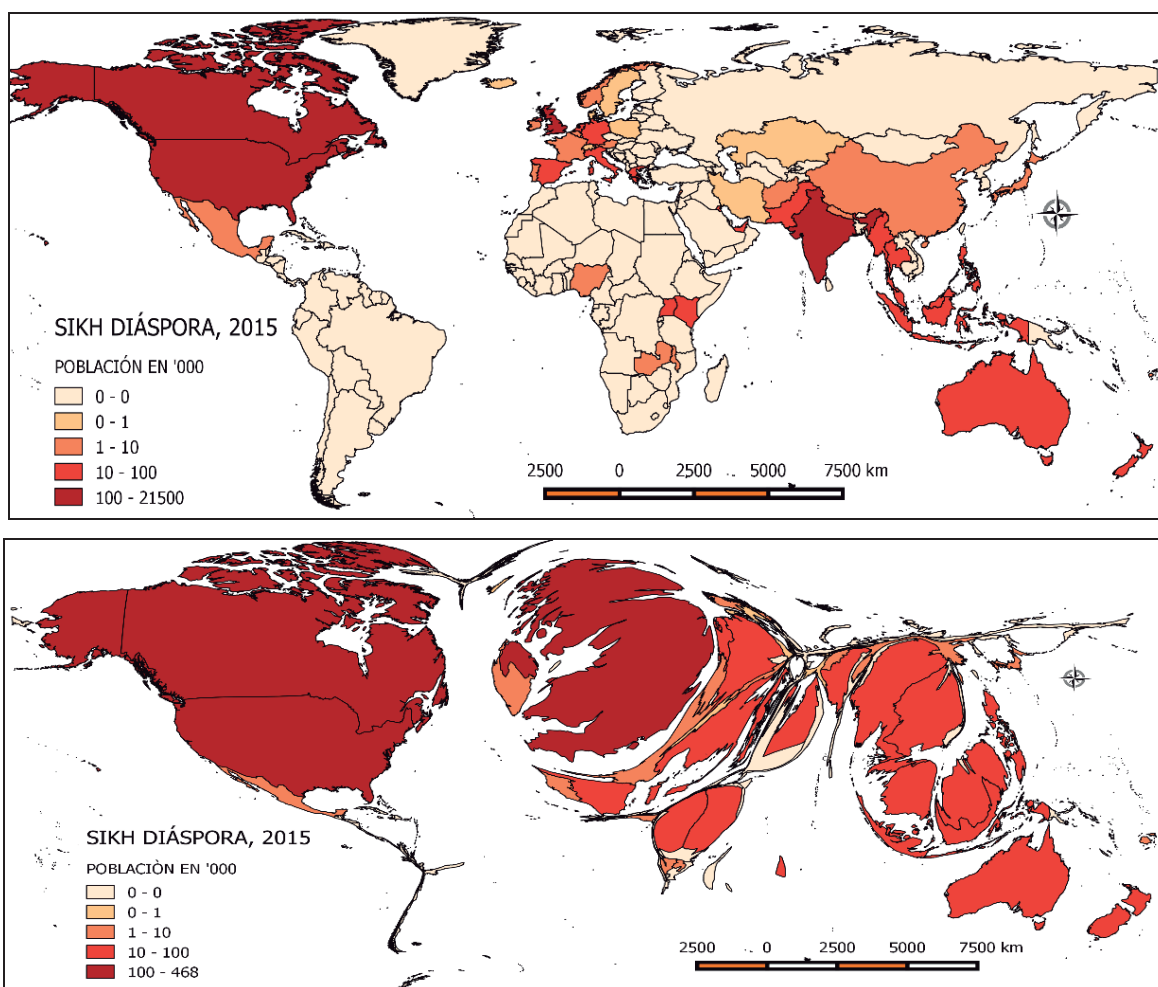
¹⁰²Las 22 Gurudwaras corresponden a los siguientes municipios: Valencia (2), Palma de Mallorca (2), Madrid (2), Barcelona, Torre Pacheco, Olot, Salt, Vic, Santa Coloma de Farners, Lloret de Mar, Badalona, Santa Coloma de Gramenet, L'Hospitalet de Llobregat, Reus, Alicante, Torreveja, Los Alcázares, Fuengirola, y Santa Cruz de Tenerife.

3. LA DIÁSPORA SIKH: DISTRIBUCIÓN TERRITORIAL

3.1. La diáspora a través de la población

Las últimas estimaciones sobre la diáspora sikh en el mundo, hablan de dos millones de personas viviendo fuera de la India –que alcanzarían a 6,5 millones, si contáramos los que viven fuera del Punjab (región de origen de los sikh)-, repartidas la mayoría de ellas entre tres países: Canadá, Gran Bretaña, y los Estados Unidos (figura 1).

Figura 1. Estimación y cartograma (sin India) de la población Sikh



Fuente: Elaboración propia a partir de diversas estimaciones (Ver anexo)

Canadá, con más de 468 mil habitantes sikh (censo de 2011) ocupa la parte superior de la clasificación de la población sikh que vive en el extranjero. La mayoría establecidos a ambos extremos del país: en la provincia occidental de la Columbia Británica y en la oriental provincia de Ontario. En las últimas décadas, Canadá se ha convertido en el eje de las relaciones transnacionales y el centro de la conciencia de la comunidad de la diáspora mundial sikh. Gran Bretaña, con un poco más de 432 mil sikh censados en 2011, es el

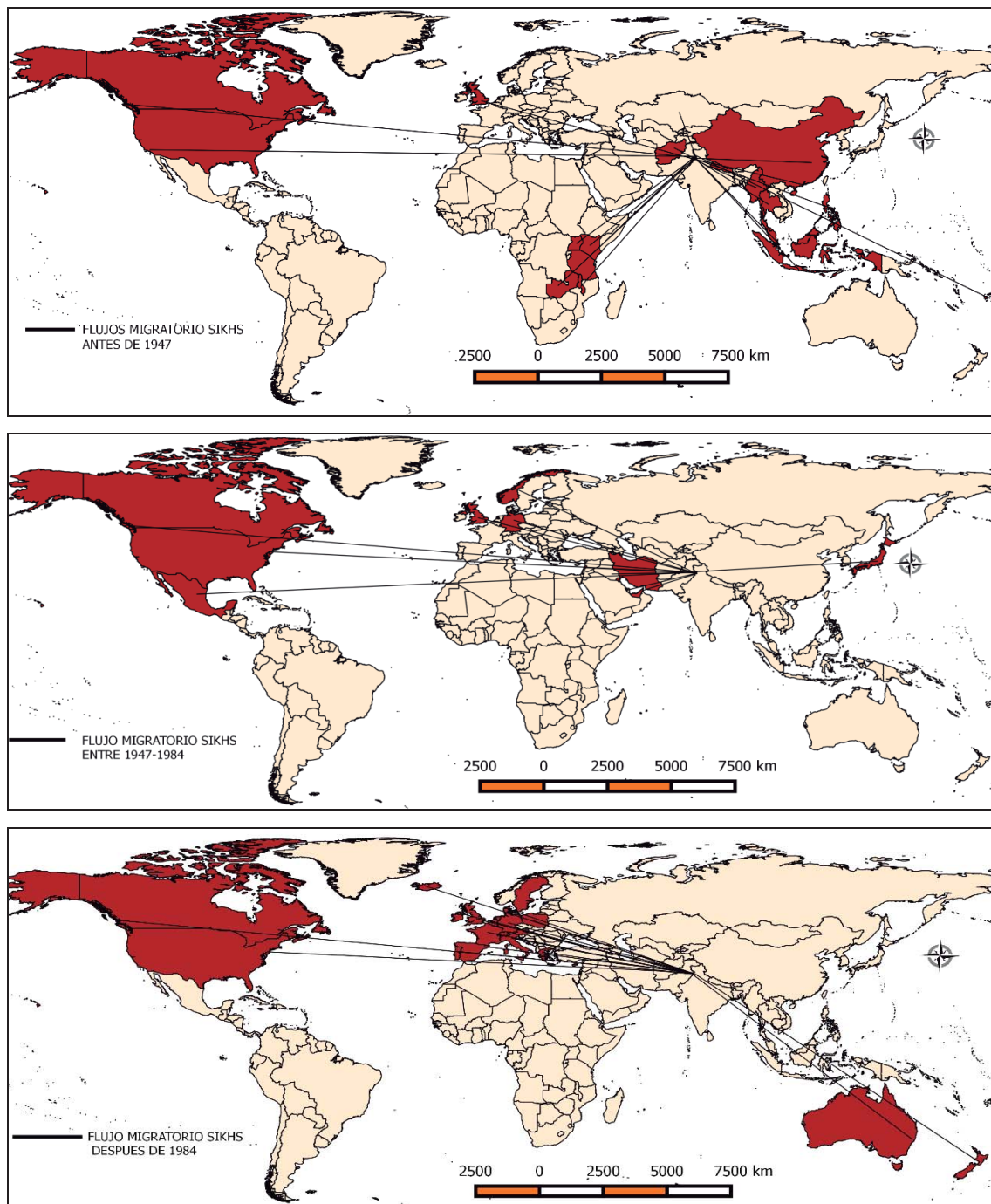
segundo país que agrupa más miembros de la diáspora. Ello es lógico si tenemos en cuenta que también Gran Bretaña fue uno de los primeros países receptores de inmigración Sikh, debido a los lazos coloniales con la India, que incluyen la anexión del Punjab en 1849. En el Reino Unido la mayoría de los sikh están viviendo en la región londinense. Los EE.UU, con relativamente nuevos e intensos flujos de inmigrantes sikh, ocupan el tercer lugar. De acuerdo con los últimos cálculos del *Pew Forum* en 2012 -Encuesta de Asiáticos americanos: Religión y Vida Pública- más de 200 mil sikh viven en diferentes ciudades metropolitanas que se extienden desde California en el oeste a Nueva York en la costa atlántica. Después de estos grandes asentamientos podemos encontrar concentraciones regionales en el Sur de Asia Oriental (250 mil) y países de Oriente Medio (120 mil), o algunos países que destacan como Australia (72 mil). Si exceptuamos la Gran Bretaña, el resto de países europeos sigue siendo periférico, aunque vale la pena destacar Italia (70 mil), que lo mismo que España ha recibido flujos durante el último milenio, pero muy por delante de la población en España (21 mil) o en Alemania (40 mil), por ejemplo.

La presente diáspora sikh respecto a la distribución de su población es el producto de un proceso migratorio continuo desde su tierra natal de Punjab o de sus primeros destinos de la migración como Kenia y las colonias británicas del sudeste asiático (figura 2). La literatura especializada distingue 3 momentos de la diáspora (Tatla, 1999) a partir tanto de los países afectados y de las características sociodemográficas de los migrantes como de las razones de la misma: 1) el periodo colonial 1860-1947, en el que se extendió desde el Este asiático hasta las colonias británicas africanas; 2) el periodo de los migrantes económicos, que caracterizó los flujos a partir de la independencia de la India en 1947-1984; y, 3) la diáspora de los refugiados, que protagonizó las décadas de 1980 y 1990, huyendo de la represión del estado indio.

En la primera fase de la creación de la diáspora, la emigración Sikh siguió las rutas trazadas por el mapa colonial británico. La diáspora sikh estaba entonces básicamente compuesta por funcionarios, soldados, policías, obreros y sirvientes dispersos por todo el Imperio (Dhillon, 2007). Durante este período, los sikh trasladados masivamente a las colonias como trabajadores contratados bajo un régimen de semiesclavitud tuvieron una especial relevancia (Tinker, 1974). La presencia sikh se extendió desde las colonias del Asia Sudoriental como Fiyi, Malasia, Hong Kong y China a las costas del este de África (Kenia, Uganda y Tanzania). Esa extensión se debió a la introducción por parte del gobierno británico de la libre circulación de ciudadanos de sus colonias, legislada para

promover la movilidad de la mano de obra. Tras la primera Guerra Mundial, se aprobaron medidas restrictivas que redujeron los flujos de sikh.

Figura 2. Principales flujos migratorios internacionales de la población sikh en los siglos XIX y XX



Fuente: elaboración propia a partir de la estimaciones de población sikh en el libro "The sikh diáspora: these arch for statehood" de Darshan Singh Tatla (1999)

La segunda fase, se inicia con la independencia de la India en 1947, cuando se llevó a cabo la partición del Punjab que desencadenó la migración interna y externa a gran escala. Al mismo tiempo, Inglaterra y los Estados Unidos abrieron la puerta a los inmigrantes asiáticos, favoreciendo de este modo la entrada de trabajadores. Desde mediados del siglo XX, Gran Bretaña ha recibido un número significativo de trabajadores procedentes de la India, entre ellos muchos de los sikh licenciados del ejército colonial que fueron persuadidos por el sistema de contratos laborales (Tatla, 1999). A finales de los años sesenta, esa primera oleada llegaría a su punto máximo, para ser reemplazada en los años setenta por los flujos procedentes de las ex colonias africanas (a veces expulsados tras la independencia) o del este asiático: esa variedad geográfica que abarca países tan dispares como Kenia, Malaysia o Surinam, marcará el carácter diverso de la diáspora sikh desde sus inicios.

En la tercera fase, durante los años ochenta, debido a la persecución a la que la población sikh fue sometida en la India, los flujos sikh alimentaron de nuevo la diáspora internacional, integrando nuevos países a la misma, muchos de ellos asentados en Reino Unido, Canadá, EE.UU. y Alemania o los países escandinavos bajo el estatuto de refugiado político. A partir del nuevo milenio, en lo que podría constituir una cuarta fase, junto con los flujos de campesinos expulsados por la introducción de medidas neoliberales por parte de la India, parte de ellos llegados a España, los flujos migratorios han estado dominados por jóvenes instruidos que dejan Punjab y se dirigen hacia los nuevos territorios.

Nuestra hipótesis es que en los flujos llegados a España se mezclan tanto la migración económica de baja cualificación –de hecho mayoritaria-, como la de alta, siendo mucho más importante tomar el viraje de la India hacia la economía neoliberal (1990-91) (Mani y Varadarajan, 2005), como el factor de expulsión tanto de los campesinos empobrecidos afectados por la revolución verde y las expropiaciones masivas como la de los jóvenes de alto nivel educativo a los que el mercado de trabajo indio no es capaz de dar cabida, en un contexto de creciente animadversión por las minorías religiosas en una India empeñada en la homogeneización religiosa y cultural de su población bajo el predominio hinduista (Kinnvall, 2007). En segundo lugar, teniendo en cuenta la respuesta de los entrevistados, destacaríamos el papel de atracción que ha jugado la legislación española en la regularización (tanto antes de la implementación de la regulación por Arraigo en 2006, como posteriormente) y la provisionalidad con la que afrontan su estancia en España: considerada tierra de paso hacia el dorado canadiense o británico.

3.2. La distribución territorial en España

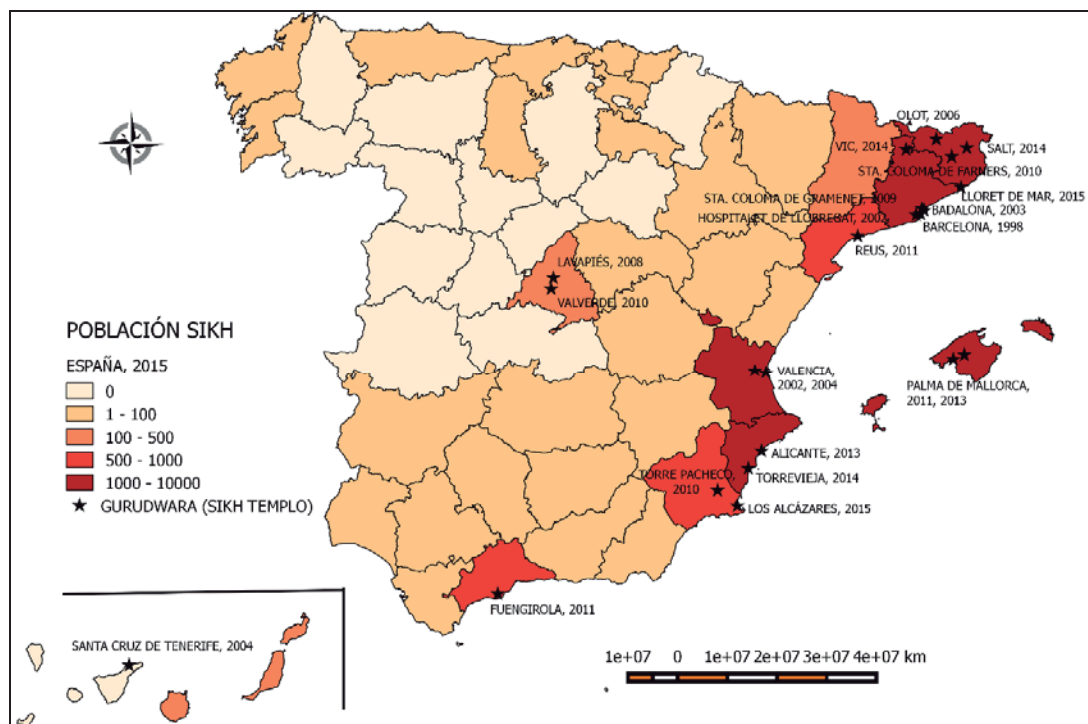
En la diáspora la situación de España es periférica: por su reciente llegada –sólo significativa a partir de finales de los noventa, según los datos de las EVR, el 55% llegaron entre 2005 y 2010-, por su escaso número –20.791 empadronados a 1 de enero de 2014 (el 52% de toda la población india residente en España)-, y por, como veremos, las características sociodemográficas de sus integrantes –únicamente un 8% nivel superior según los datos del Censo de 2011-. Siendo una migración donde el hombre suele ser el pionero, y dado lo relativamente reciente de su llegada, el colectivo se distingue por una fuerte masculinización, el 70% de la población son hombres, pese a ello más de la mitad de los sikh están casados (53%) y la mayoría de la población vive en hogares familiares, sea formando un núcleo familiar (el 39%), sea en un hogar con núcleo familiar más otras personas (el 19%).

Los pioneros de la migración sikh llegaron a España en la década de los 70, pero se limitaban a unas 20 personas. Estos primeros inmigrantes vinieron de los países septentrionales de Europa para trabajar en la agricultura en la región de la Rioja. Tras esa primera avanzadilla, un número sustancial de sikh llegó en la década de 1980 a Cataluña, especialmente a Olot y municipios vecinos atraídos por la oferta en la industria agroalimentaria (Frajas, 2006). Según los datos del Padrón Continuo de 2014, Cataluña concentra el 61% de toda la población sikh, esa preeminencia también se corrobora con el peso que los sikh tienen en las provincias catalanas sobre el total de población india, un 81% en el caso de Girona, alejado, por ejemplo del 5% que representan en el de Las Palmas. Aunque en otras provincias como Murcia o Valencia también superen el 75%. El índice de masculinidad puede servir de indicador indirecto del asentamiento familiar, teniendo en cuenta que prácticamente la mayoría de mujeres ocupan el lugar de esposas, madres o hijas en un hogar familiar. Destacan las provincias de Girona y Barcelona, con índices de masculinidad del 1,4 y el 2,1 hombres por mujer, respectivamente, que pese a decantarse a favor de los hombres están muy por debajo de Madrid o Alicante con 6 y 5 hombres por mujer. Por problemas de secreto estadístico sólo hemos podido disponer de la información sobre la distribución territorial a nivel provincial, sin embargo, podemos estimar la presencia municipal y su extensión en el territorio a partir de la presencia y el año de fundación de los templos Sikh, como veremos a continuación (figura 3).

La geografía sikh es también una geografía de lo sagrado. En este sentido no puede obviarse el papel central que tienen las 22 Gurudwaras (templos sikh, textualmente podríamos traducir como “la puerta del Gurú”) fundadas en España, como lugar de encuentro y de refugio para el inmigrado, a la vez que mantenimiento de los lazos con el

Punjab de origen, pero también como la institución que contribuye a conformar la diáspora como espacio transnacional (Jakobsen, 2012), y deviene el centro simbólico de la reproducción del grupo. La propia disposición del espacio del templo nos adelanta la ambivalencia en la que se mueve la comunidad: por una parte los espacios interiores dedicados al culto, el *Darbar* (lugar de las plegarias y exposición del Guru Granth Sahib) y el *Sachkhand* (espacio de reposo del Guru/Libro Sagrado), y, por la otra el *Langar* (el comedor comunitario abierto al exterior). Pero en relación a la articulación del espacio de la diáspora, las Gurudwaras en España -independientemente del espacio rural o urbano donde se hayan establecido-, representan la posibilidad de entrar en las redes transnacionales –que se materializan por ejemplo, en la invitación a expertos en los ritos y liturgia procedentes del Punjab o de otros países como la Gran Bretaña o Italia, donde la comunidad sikh ha crecido notablemente (Myrvold, 2013; Purewal y Lallie, 2013), hecho que acaba por reforzar la legitimidad de los nuevos templos, así como también de las comunidades inmigradas definidas por la fe en el sikhismo.

Figura 3. Distribución provincial de la población sikh y municipios con Gurudwaras, 2015



Fuente: Elaboración propia, Padrón continuo de población, 2015 (INE)

La cronología de la fundación de las Gurudwaras, como hemos adelantado, nos da cuenta de la antigüedad de los flujos y aproximadamente de los efectivos de población en cada

uno de los municipios. Se puede ver a través de la creación de la primera gurudwara en Barcelona en 1998 hasta la última en 2015 en Los Alcázares (provincia de Murcia). Esa distribución también informa del asentamiento relacionado con la inserción en el mercado de trabajo, especialmente para los hombres (el 71% de la población sikh en 2014 eran hombres, y las activas entre las mujeres sólo alcanzaban el 21%). Más de la mitad de la población sikh de España vive en Cataluña y trabaja en la industria agroalimentaria –con especial presencia en los mataderos de Olot y Vic-, y en la hostelería. En la primera década del siglo XXI, se han extendido desde Cataluña al sur de España, siguiendo la costa mediterránea, significativamente en las provincias de Girona, Palma de Mallorca, Valencia y Alicante, diversificando su actividad: de la hostelería al trabajo en el campo (Torre Pacheco). La población en Madrid es relativamente pequeña, sólo 397 personas en la provincia.

4. CRUZANDO FRONTERAS

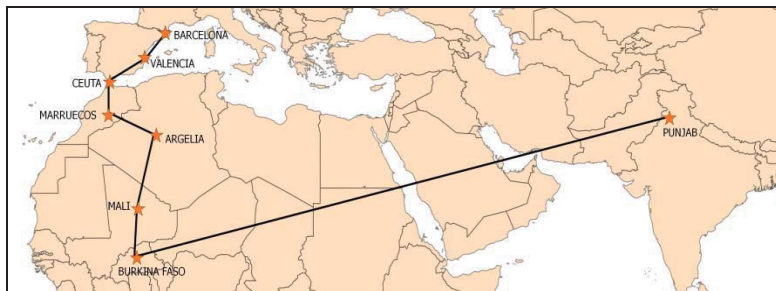
4.1. Itinerarios de la migración Sikh a España

La reconstrucción de los itinerarios migratorios a través de las respuestas de las entrevistas en profundidad (figura 3) permite distinguir entre 5 tipologías. Las dos primeras ya observadas por Thandi, 2012. La ruta de la Europa Oriental, con paso obligado por Moscú; y, 2) la ruta africana, que acaba confluyendo en Marruecos. En el caso español, sin embargo, no es frecuente la llamada “ruta báltica” que tiene una notable presencia para los sikhs residentes en Suecia o Alemania, y sí que lo es en cambio una tercera, la 3) Próximo Oriente, que cuenta con una estancia anterior en Dubai. A estas tres rutas añadimos dos atípicas: 4) La ruta americana, para aquellos de alto nivel de estudios que tienen los Estados Unidos como paso anterior de formación universitaria; y 5) la ruta directa de la reagrupación familiar.

La mayoría de las corrientes migratorias procedentes del subcontinente indio en general, pero muy particularmente del Punjab, a partir de la crisis económica sólo pueden entenderse en el contexto de la “industria de la migración”, desde el tráfico de seres humanos (Salt y Stein, 1997), hasta los circuitos más o menos formales en los que se involucran programas de asistencia a la emigración públicos y privados (Gammeltoft-Hansen y Nyberg Sorensen, 2011) donde el principal motor y beneficiario ha dejado de ser el propio inmigrante para serlo el intermediario, que sigue promoviendo esos movimientos –sean articulados en las mafias rusas, o los pasadores en África-.

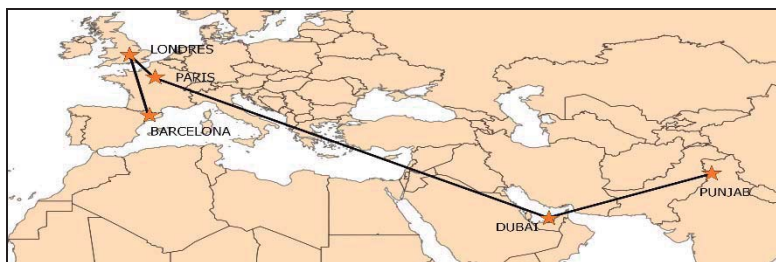
Figura 4. Tipos de itinerarios migratorios de la población sikh hacia España

Tipo 1. Ruta africana



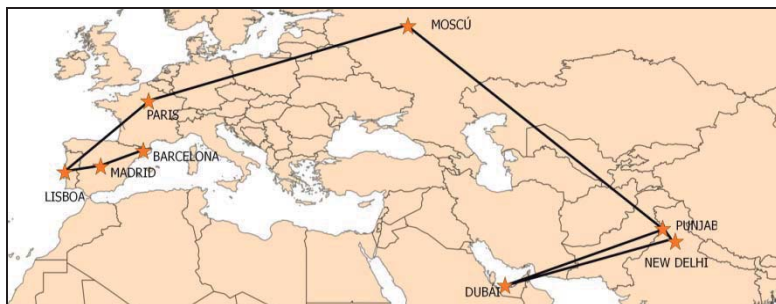
Harjot Singh
 28 años
 Año de Salida: 2002
 Llegada a España: 2012
 Cocinero

Tipo 2. Ruta Oriente Medio



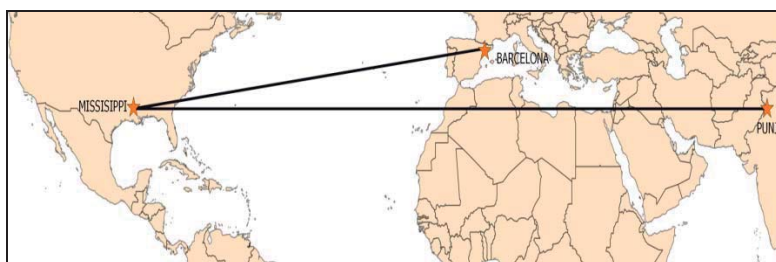
Gurnam Singh
 58 años
 Año de Salida: 1985
 Llegada a España: 2000
 Construcción

Tipo 3. Ruta europea



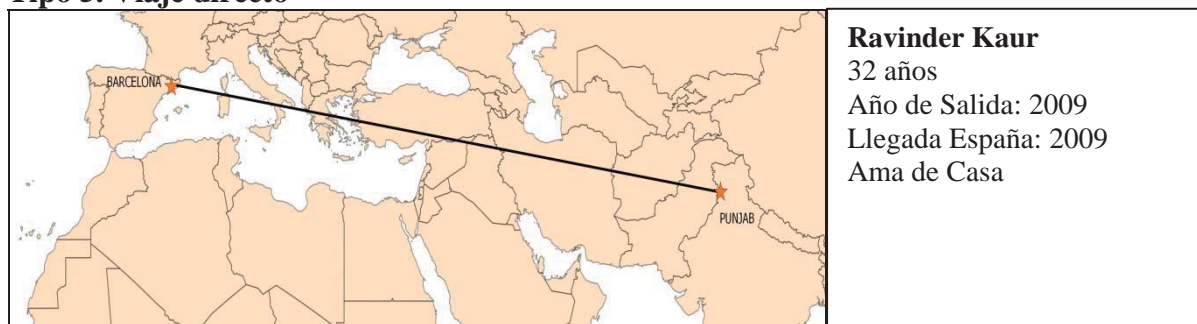
Mandeep Singh
 48 años
 Año de Salida: 2000
 Llegada a España: 2006
 Mozo de almacén

Tipo 4. Ruta americana



Kuljit Singh
 37 años
 Año de Salida: 2002
 Llegada España: 2007
 Profesor Universidad

Tipo 5. Viaje directo



Fuente: Elaboración propia a partir de entrevistas en profundidad de la Tesis doctoral *Diáspora India a España: análisis espacial y relaciones de vecindad* (2015-16)

Esos movimientos están tarifados dependiendo tanto del lugar de destinación al que se dirigen, la vía escogida, o el momento en el que se emprende la migración, por ejemplo, entre los entrevistados se habla de unos 5 mil euros para ir a Dubai, 20 mil Euros por llegar a España o 40 mil por hacerlo a Canadá o Estados Unidos. Ese mercado se sostiene gracias a la conjunción de una situación de sobreexplotación por un lado –empresarios españoles, especialmente en algunos municipios dedicados a la agricultura–, a la implicación de la propia comunidad por el otro -tomando la Gurudwara como máximo exponente y centro de la misma-, y a la dejación de sus responsabilidades de regulación y control por parte del Estado (del español pero también del indio), en tercer lugar (empezando por la regulación tanto de los flujos como de la inserción de inmigrado en el mercado laboral e inmobiliario). Esa situación aumenta el aislamiento y la vulnerabilidad de la población sikh.

Podemos considerar que las restricciones de la política migratoria británica aplicadas al resto de países de la Commonwealth en 1968 que derivó la inmigración sikh a otros países europeos como un factor remoto de su llegada a España, acreditada ya en la Rioja en 1970 y luego en Cataluña (Farajas, 2006a). La inestabilidad política en el Punjab durante la década de 1980, sin duda jugó un papel en el fomento de la migración a los países europeos, aunque la mayoría de los inmigrantes Sikh, que entonces terminaron en España, lo fueron atraídos por la posibilidad de legalizarse más fácilmente que en otros países casi tanto como por las oportunidades económicas.

Entre 1999 y 2010 la migración sikh se ha multiplicado por 10, hasta llegar a su punto máximo en el año 2010 con 2.105 individuos en un solo año. Los procesos de regularización de 2000 y 2005 han marcado un hito en la llegada de flujos sikh, lo mismo que la aplicación del sistema de Arraigo desde 2006, más incluso que la crisis económica. De hecho, ha sido durante los primeros años de la crisis cuando se verifica un crecimiento

de la inmigración debido a la reagrupación familiar, de una población caracterizada por su altísima masculinización. Según los datos de EVR 2000-2014, los municipios que han recibido el mayor número de inmigrantes directamente desde el exterior de España han sido Barcelona (6.225), seguida de Valencia (2.362), Hospitalet de Llobregat (2.214), Lloret de Mar (1.513), Badalona (1.454), Olot (1.108), Palma de Mallorca (1.077) y Santa Coloma de Gramenet (1.043).

4.2. Movilidad interna: el rastro estadístico

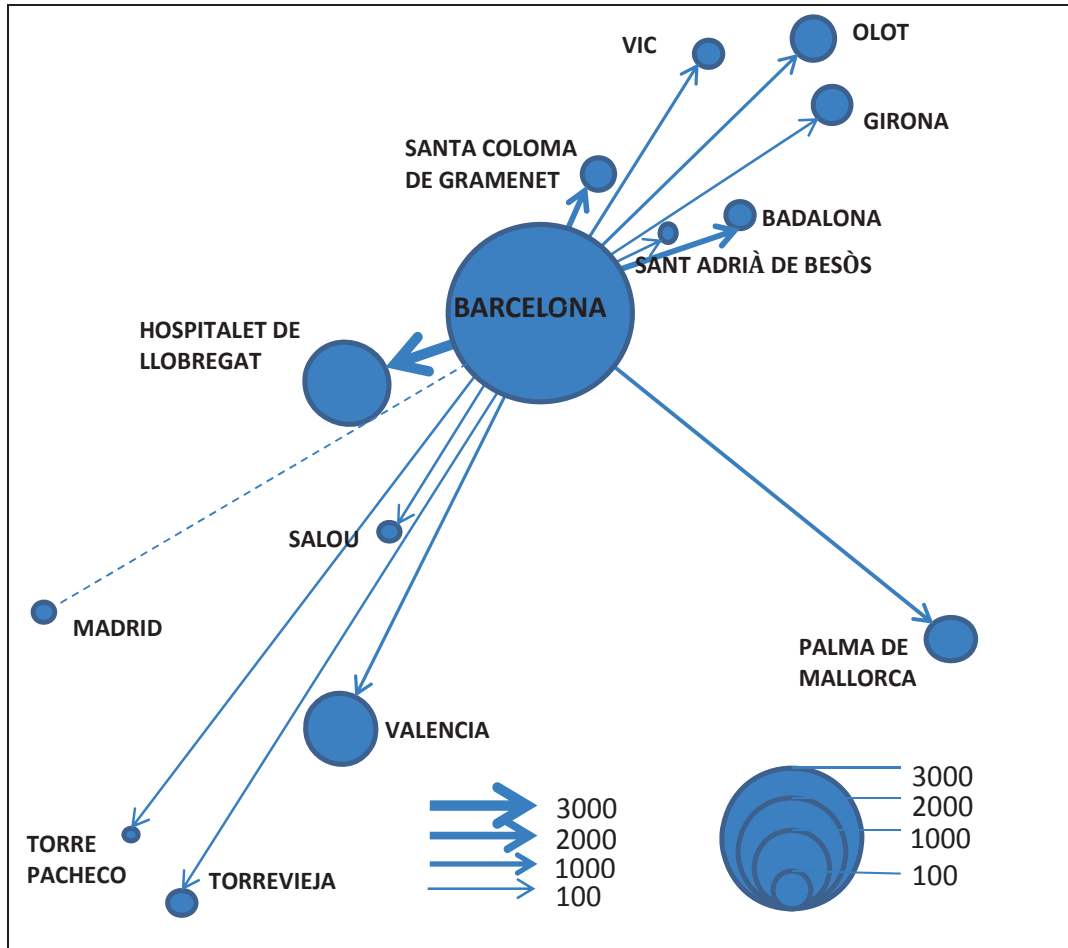
La movilidad interna nos informa no sólo de la progresiva dispersión de la población sikh en territorio español directamente relacionada con la oferta de trabajo, sino de la capacidad de interconectar esos territorios incluyéndolos en la geografía transnacional propia de la diáspora. Tenemos que considerar pues los lazos transnacionales como pilares de la formación de la comunidad sikh. Del total de 73.756 movimientos registrados por la EVR durante el periodo de 2000 a 2014, como hemos dicho Barcelona capitalizó la recepción de población procedente directamente del extranjero (22%), pero también la emisión a otras ciudades españolas: el 26% de dichos movimientos partieron de la ciudad de Barcelona (figura 5).

Barcelona y en especial el barrio de El Raval, sin lugar a dudas, ha funcionado como la puerta de entrada de la migración, es decir, como filtro y distribuidor de la población estableciendo una red centrada en su Area Metropolitana -especialmente las limitrófes Hospitalet de Llobregat con el 56% de las entradas procedentes de Barcelona, Badalona el 40%, y Santa Coloma de Gramenet el 36%-, y que pronto se convertirá en un flujo de intercambio intermunicipal (figura 5, donde se han representado los municipios que reciben flujos originados en Barcelona superiores a 100 salidas). Con la exploración de los datos de la EVR 2000-2014, podemos decir que Barcelona sigue siendo el difusor más importante de la población sikh lo largo de las últimas décadas.

La mayoría de los movimientos migratorios sikh siguen las redes de parentesco, cuando en la búsqueda de trabajo, pioneros sikhs se establecieron en Barcelona se convirtieron en la principal fuente de información y sus viviendas –junto con las Gurudwaras-, en un espacio de estancia temporal para los nuevos inmigrantes. Con el aumento de la entrada de inmigrantes, las redes de comunicación y de parentesco (hermanos, primos, cuñados y sobrinos) y de vecindaje en Punjab, también se fortalecieron aumentando el atractivo de la ciudad para la diáspora. Esa centralidad barcelonesa debe complementarse con polos de atracción que representan nichos ocupacionales muy diversificados, desde el trabajo en la agricultura que capitaliza Torre Pacheco en Murcia, hasta Vic, Olot o Salt en la provincia

de Girona, donde trabajan principalmente en la industria agroalimentaria, pasando por la hostelería representada por Palma de Mallorca, Lloret de Mar, Torrevieja o Fuengirola.

Figura 5. Diagrama de la emigración sikh desde Barcelona, 2000-2014



Fuente: Elaboración propia basado sobre los datos de EVR 2000-2014, INE

Una de las características a destacar es la alta variabilidad laboral que acompaña esa movilidad. En los últimos años muchos sikhs se han trasladado a los puestos de trabajo en los restaurantes y hoteles, que les permitió establecerse en otras ciudades costeras como Valencia, Alicante, Palma de Mallorca, Torrevieja y Salou. Es especialmente interesante considerar como la oferta en la hostelería en la provincia de Alicante (y parcialmente en Murcia), está relacionada con la altísima concentración de población británica (Sabater et al, 2013), y no con el mercado autóctono. Mientras que el limítrofe municipio de Torre Pacheco, conocido popularmente por la población sikh como “la escuela”, se caracteriza por la circulación de la población recién llegada y la durísimas condiciones laborales. Por último, hay que destacar que Madrid es una excepción en el caso de la migración interna

de los sikhs durante este período, es el único lugar con significativa población de sikhs que no ha recibido inmigrantes desde Barcelona: la comunidad sikh de Madrid ha entrado directamente en Madrid desde fuera o desde otras ciudades de España.

4.3. La hiper-movilidad sikh: del empadronamiento a la realidad

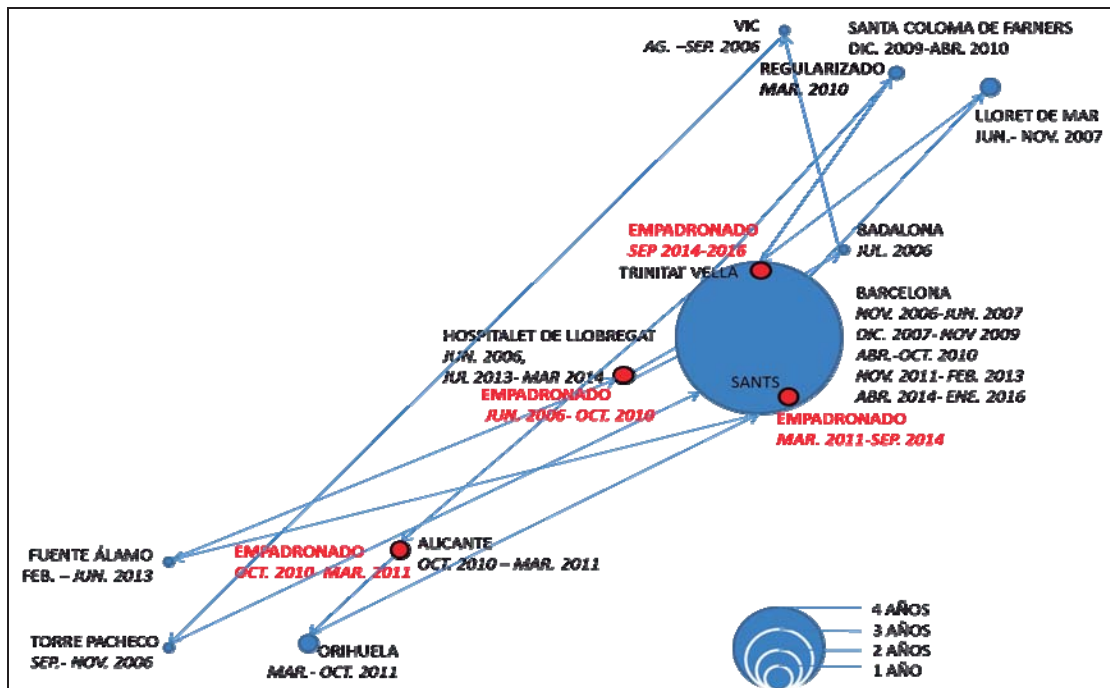
Como sabemos por otros trabajos, la movilidad registrada por la EVR, debe considerarse tan solo la punta del iceberg de la movilidad intermunicipal –ver por ejemplo lo que nos dicen Aron Cohen y M. Berriane (2011) respecto a la población marroquí. Los itinerarios inferidos a través de las respuestas a las entrevistas en profundidad realizadas a la población sikh, son de tal magnitud, que autorizan a hablar de hiper-movilidad y merecen una atención especial.

Figura 6. Tipología de la hipermovilidad sikh en España

Tipo 1. Movilidad interna simple

SUKHJIT SINGH, 33 AÑOS

AÑO DE LLEGADA: 2006



Fuente: Elaboración propia a partir de entrevistas en profundidad la Tesis doctoral *Díaspóra India a España: análisis espacial y relaciones de vecindad* (2015-16)

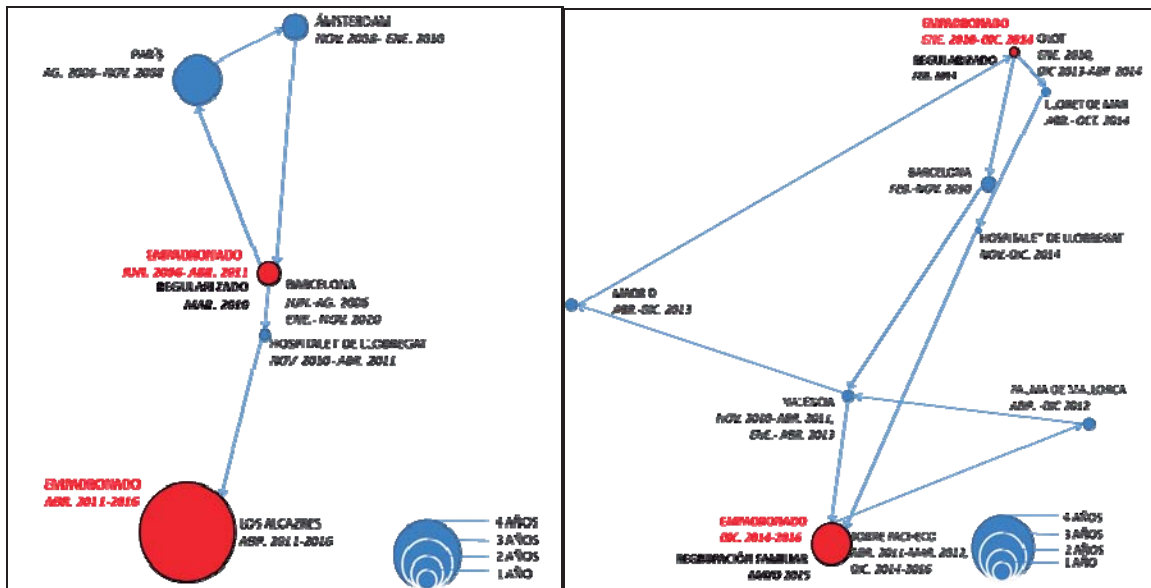
Tipo 2. Movilidad mixta interna e internac. Tipo 3. Movilidad reagrupación familiar

MATINDER SINGH, 28 AÑOS

AÑO DE LLEGADA: 2006

GAGANDEEP SINGH, 42 AÑOS

AÑO DE LLEGADA: 2010



Fuente: Elaboración propia a partir de entrevistas en profundidad la Tesis doctoral Diáspora India a España: análisis espacial y relaciones de vecindad (2015-16)

Durante las entrevistas con los residentes sikh de España se evidenció tanto la altísima movilidad del colectivo como la invisibilidad estadística de la mayoría de movimientos. La búsqueda de la regularización (y de los beneficios que esta proporciona), así como del trabajo explican las primeras fases de esa hiper movilidad, mientras que la de residencia, con el reagrupamiento familiar, es la que capitaliza la última. Es frecuente, según el testimonio de los entrevistados, que el primer empadronamiento ni siquiera corresponda a la residencia real y que se efectúe bajo pago al propietario o al residente en el domicilio. En promedio un irregular sikh habría llegado a cambiar su residencia de 3 a 4 veces al año, sin alta ni baja padronal. Sobre la base de las características como los perfiles sociodemográficos de los inmigrantes, el lugar de destino y el tiempo de estancias, se han encontrado tres tipologías básicas: 1) movilidad interna “simple”; 2) movilidad “mixta”, cuando incluye movimientos transnacionales; y, 3) movilidad por reagrupación familiar. Una vez realizada la reagrupación, la movilidad interna tiende a desaparecer, debido a los costes añadidos que representa mover a toda la familia. Pero aun así muchas familias tratan de emigrar a Gran Bretaña o Canadá para la mejora de la educación de sus hijos y las condiciones de vida, sobre todo a partir de la obtención de la nacionalidad española.

En todas las diferentes tipologías de movilidad interna y externa, una gran parte nunca llega a registrarse. En España estos movimientos o cambios residenciales son capturados por las estadísticas EVR, pero debido a la falta de empadronamiento en todos los lugares de residencia se hace imposible rastrear el movimiento real de inmigrantes de un municipio a otro y su tiempo de permanencia en cada uno de ellos. Como se muestra en la figura 6 en el primer caso de movilidad interna simple sólo cuatro movimientos se han registrado cuando en realidad se han realizado 17 cambios residenciales en los últimos 9 años. En la mayoría de los casos, el tiempo real de estancia en los lugares donde se registran los inmigrantes no es ni siquiera la mitad del tiempo total. Parte de esa hiper movilidad está relacionada tanto con la circularidad como con la estacionalidad ocupacional, la primera significativa en el campo, la segunda en la hostelería.

5. LAS RELACIONES TRANSNACIONALES

Los movimientos de la diáspora Sikh, y las relaciones que se derivan de ellos, pueden considerarse en su gran mayoría lo que algunos autores han llamado “el transnacionalismo desde abajo” (Guarnizo, 1997), es decir, el que se centra en los individuos migrantes como agentes de su propia migración (Glick Schiller, et al. 1995), en contraposición a los estudios que anteponen el movimiento de multinacionales o partidos políticos (Faist 2009). En nuestra aproximación preliminar a “las relaciones transnacionales”, hemos priorizado exclusivamente aquellas que tienen que ver con las redes de sociabilidad a través de diferentes países. Es decir, aquellas personas con las que los entrevistados dicen contactar, que consideran amigas o familiares, y cuya principal finalidad es dar cuenta de sí e informarse sobre la situación de las mismas y de los países donde estas residen. Esto excluye otras relaciones transnacionales que han sido objeto de estudio, como: 1) los vínculos económicos transnacionales, que incluye las remesas, la inversión extranjera y las transacciones comerciales; 2) las relaciones políticas, que contempla la participación activa en los partidos políticos durante las elecciones y las actividades socioculturales; o, 3), finalmente, lo que contribuye en la diversidad de culturas, tanto en los lugares de destino como en los de origen (Portes, 2003; Guarnizo et al., 2003; Dore et al., 2003).

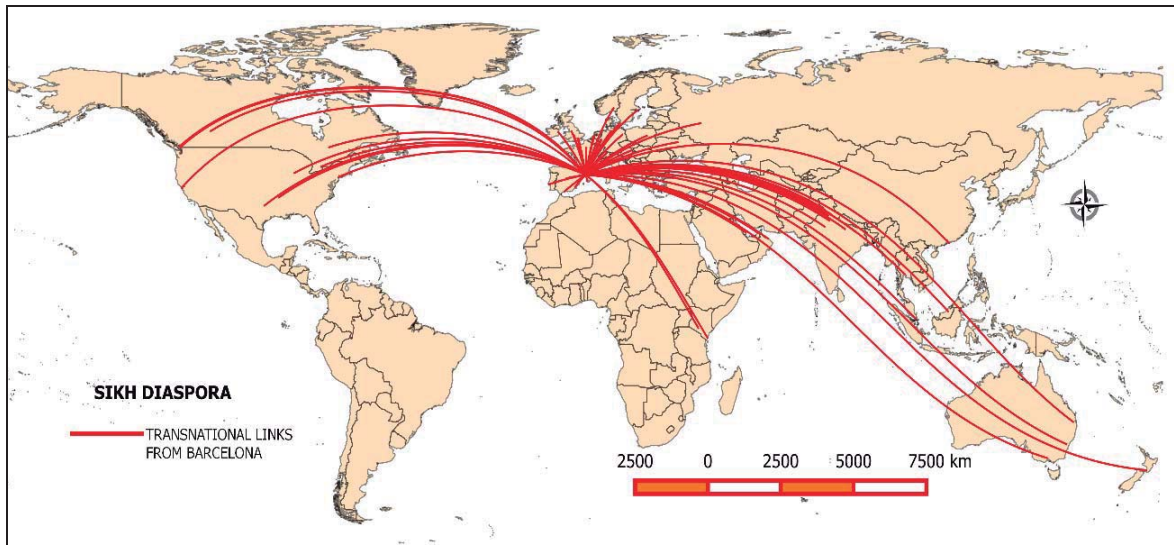
La diáspora sikh ha mantenido fuertes vínculos con su tierra natal y con todos los destinos de los migrantes sikh en todo el mundo, como hemos visto durante las consecuencias de los ataques del gobierno indio en el templo de oro en 1984 (Singh, 1999). Estos vínculos han actuado como el mecanismo para el movimiento de personas, capital e ideas. Debido al aumento del uso de tecnología de la información, el mundo de los sikhs está densamente

interconectado entre sí y forma un espacio transnacional virtual donde todos los actores de la diáspora interactúan. La presente diáspora sikh se distingue de las anteriores por la intensidad de su comunicación. Esta hiper-conectividad a través de Internet, *WhatsApp*, *Facebook*, llamadas telefónicas y canales de televisión han contribuido a la creación de una comunidad transnacional virtual de los sikhs. Esta se ha convertido en una plataforma para el debate de las principales cuestiones relativas a la identidad de la comunidad y los desafíos en el contexto global y local. En este espacio se conectan con su comunidad en todo el mundo y discuten asuntos relacionados con la religión, la sociedad y la política interna o global. Estos enlaces, por un lado, se utilizan para la mejor asignación de los recursos de la comunidad y el movimiento de personas e ideas y, por otro, también ayudan en la búsqueda de parejas dentro de la comunidad de la diáspora, siendo las páginas web matrimoniales el mejor ejemplo.

En España, sobre la base de entrevistas en profundidad, hemos tratado de captar la imagen de la red transnacional de relaciones y contactos que se ha expandido desde Barcelona en toda la diáspora sikh. Estimando intensidad de los contactos, después del Punjab, los otros lugares importantes con contacto significativo son los que ocupan un lugar central en la diáspora: Canadá, Reino Unido y EE.UU. Estos flujos de información mediante los contactos regulares también controlan la posición central de la diáspora, que es muy móvil y actualmente se encuentra en Canadá.

La hiper-comunicación en la diáspora sikh tiene un efecto multiplicador del control social, creando un dispositivo panóptico específico. Todos saben de todos, todos se interesan por todo. Al mismo tiempo, el escrutinio para la posibilidad de migrar acaba creando un espacio donde las jerarquías imaginarias de ciudades, a veces confundidas con países, se mezclan. Así, la geografía imaginada que se desprende de las relaciones transnacionales de los inmigrantes, superpone la información práctica, factual sobre oportunidades laborales, facilidades para la regularización o servicios sociales respecto a la sanidad o la vivienda, o posibles mercados matrimoniales, incorporando una jerarquización que entronca con los prejuicios que los países europeos tradicionalmente han tenido unos sobre otros: el capital simbólico de la ciudad o del país, pasa a engrosar o devaluar el capital social del inmigrante que reside en cada uno de ellos independientemente de su situación. De este modo, el migrante que vive en Alemania puede considerar al migrante sikh residente en España por debajo de él, incluso cuando tiene el mismo nivel de educación, pertenecen a la misma familia y tengan una ocupación similar. Ese prestigio forma parte también del precio virtual del candidato en el mercado matrimonial.

Figura 7. Relaciones transnacionales de la población Sikh entrevistada, 2016



Fuente: Elaboración propia a partir de entrevistas en profundidad (2015-16)

El imaginario de los diferentes destinos creados por las discusiones en los espacios virtuales transnacionales funciona, pues, como un acicate para la mayor migración de los inmigrantes de un país a otro, que en general se supone que están en mejores condiciones. Por ejemplo, el movimiento masivo de los sikhs de España a Canadá y el Reino Unido en los últimos cinco años es también el resultado de estos flujos de información transnacional. Sobre todo en la comunidad de la diáspora sikh el estado de un individuo está determinado en gran medida por el lugar en el que habita, una persona que vive en los países árabes no tiene el mismo valor que una en Alemania y uno que ha migrado a Alemania se valora muy por debajo de las que han logrado establecerse en Canadá. Esa fluctuación anima las corrientes migratorias de los países considerados periféricos a los centrales. Las comunidades transnacionales, a partir de los flujos de comunicación transforman de este modo el sentido de la espacialidad que afecta tanto a sus prácticas como a su propio imaginario (Debarbieux, 2015).

6. CONCLUSIONES: MOVILIDAD Y APROPIACIÓN DEL ESPACIO

Demógrafos y geógrafos, en general los científicos sociales que dependen de las estadísticas, somos prisioneros del “nacionalismo metodológico” si por tal entendemos imponer el marco (y la perspectiva) estatal a nuestros estudios, tanto por debajo –cuando tratamos de regiones o nacionalidades sin Estado–, como por arriba –cuando abordamos los movimientos y las comunidades transnacionales. Esa limitación se agrava en el caso de

comunidades religiosas como la sikh, para la que solo un puñado de países recoge datos de forma sistemática. A esa borrosidad estadística deberemos añadir, la complejidad que supone que sólo la suma de las diferentes interacciones sería capaz de aproximarse a este fenómeno que llamamos sumariamente “diáspora” y que podemos tomar como el espacio producido por la emigración sikh, que al mismo tiempo es el espacio de la reproducción de la comunidad tanto en el exterior –de forma obvia-, como en el interior del Punjab, puesto que la emigración ha pasado a ser uno de los elementos fundamentales de la reproducción demográfica de dicha población. A continuación esbozaremos una respuesta a las dos preguntas que nos planteábamos al inicio, empecemos por la primera: ¿cuál es el espacio que delimita y genera la diáspora?

La diáspora sikh puede considerarse una amplia comunidad transnacional que se extiende desde su tierra natal de Punjab a América del Norte por el oeste y Australia, por el este. De carácter poli céntrico y de geometría variable –siendo sus principales núcleos fuera del Punjab, el Reino Unido, Canadá, EE.UU, o Australia-, cimentada en estratos formados por las migraciones históricas –por lo menos cuatro grandes fases-, cada cual con sus especificidades –migraciones coloniales, económicas y de refugiados-. Cada uno de estos centros lo es respecto a diferentes periferias, antiguas o modernas, como podemos considerar a Malasia, Tailandia o España. La jerarquía entre centro y periferia depende en buena parte de un imaginario global, configurado a través de los flujos de información que componen la diáspora relacional. Esa diáspora se intersecciona e interactúa con la diáspora india en general (muy particularmente con la sindhi) y en menor medida con la pakistaní de origen punjabí o la bangladeshí con las que comparten territorio en diferentes países. La información factual –sobre el mercado laboral, la vivienda, el mercado de “papeles”, de prestaciones sociales o los mercados matrimoniales-, se mezcla con la asignación de capital simbólico de cada lugar, convertido en un “topos” de la diáspora, pero que debe tanto a la apropiación del espacio por parte de la comunidad sikh como al barómetro globalizado, sobre todo hablando de ciudades y países. La lógica jerárquica establecida entre centros y periferias, acaba traducándose en flujos migratorios. La diáspora genera espacio a través del movimiento y de la interconectividad transnacional. ¿De qué manera transforma el espacio el contacto con una migración de carácter diaspórico?

Como hemos visto, España es la más reciente adición en la diáspora sikh, habiendo recibido un número significativo de inmigrantes sikh en las últimas dos décadas. La mayoría de ellos están asentados en Cataluña, extendiéndose por el litoral Mediterráneo. Las Gurudwaras juegan un papel preeminente en la articulación de la diáspora sikh,

significando una masa crítica para su constitución, promoviéndose como centro de apoyo al inmigrante, directamente proporcional a su escasa demanda y contacto con la administración pública española. Tras el ajuste estructural experimentado por España, esta puede haberse convertido en una ratonera para los leones punjabíes: atraídos por las supuestas facilidades para regularizar su situación, y las oportunidades de trabajo durante el ciclo de bonanza, muchos de ellos han quedado atrapados en trabajos mal pagados, sin posibilidades de mejorar su situación dentro de España a corto plazo o medio, ni de emprender una segunda migración. El sentimiento generalizado de provisionalidad junto con las condiciones laborales –sea la híper explotación con empresarios españoles o en el negocio étnico- y residenciales –en barrios caracterizados por la alta segregación-, ha retraído su participación, dándose el caso paradójico que la híper-movilidad que les caracteriza se ha conjugado con unos niveles de aislamiento que los hacen generalmente invisibles. Como en el caso de otras comunidades, la entrada de España en el campo de acción Sikh, aparte de los cambios en el paisaje humano y su contribución al aumento de la diversidad poblacional, ha incentivado un tráfico de productos nuevos en principio pensados para el consumo interno del colectivo, pero que se están incorporado al de la población autóctona, especialmente relevante en el área de la alimentación: ya no sólo los estantes de los supermercados de municipios con mayor población india se están llenando de productos indios, sino que se están introduciendo cultivos específicamente indios y punjabíes –como la karela o el lokki (cucurbitáceas)-, u otros muy populares en la región - las guindillas, o la oca (especie de malvácea)-, en campos de Tarragona o Murcia-, pensados tanto para exportación a Gran Bretaña como para una incipiente demanda en España.

Tanto la primera pregunta como la segunda requieren de mucha más investigación para ser contestadas satisfactoriamente, explicando las claves de su funcionamiento. Pero este primer ejercicio nos ha dado pistas sobre los pasos a seguir con nuevos interrogantes para avanzar: ¿puede ser considerada la diáspora un Sistema de reproducción demográfico basado en la emigración?, ¿De qué modo afecta la escasez endémica de mujeres en origen y en la diáspora al mercado matrimonial?

BIBLIOGRAFÍA

- Appadurai, A. (2015), *El futuro como hecho cultural. Ensayos sobre la condición global*. Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica.
- Cohen, a. y Berriane, M. (2011), *De Marruecos a Andalucía: Migración y Espacio Social*. (Ed.) Universidad de Granada. ISBN: 978-84-338-5313-4.

- Tatla, D. S. (1999) *The Sikh Diaspora: The Search for Statehood* London: UCL Press.
- Debarbieux, B. (2015) *L'espacede l'imaginaire*. París: CNRS Éditions.
- Della Porta, D., Andretta, M., Mosca, L. y Reiter, H. (2006), *Globalization from Below: Transnational Activists and Protest Networks*. Minneapolis: University of Minnesota Press.
- Dhillon, S. (2007) "The Sikh Diaspora and the Quest for Khalistan: A Search for Statehood or for Self-preservation?" *IPCS Research Papers*, http://www.ipcs.org/pdf_file/issue/1787132181IPCS-ResearchPaper12_SimratDhillon.pdf
- Estruch, J., Gómez y Segalà, J., Griera, M., Iglesias, A. (2007) *Las otras religions. Minorías religiosas en Cataluña*. Barcelona: Icaria.
- Faist, T. (2009a), "Thetransnational social question: Social rights and citizenship in a global context", *International Sociology* 24 (1): 7-35.
- Faist, T. (2010), "Diaspora and transnationalism: What kind of dance partners?" Bauböck, R. y Faist, Th. (ed.), *Diaspora and Transnationalism: Concepts, Theories and Methods*. IMISCOE Research, Amsterdam University Press 2010, 9-34.
- Faist, T. (2000a), 'Transnationalization in international migration: Implications for the study of citizenship and culture,' *Ethnic and Racial Studies* 23 (2): 189-222. Faist, T. (2000b), *The Volume and Dynamics of International Migration and Transnational Social Spaces*. Oxford: Oxford University Press.
- Farjas, A. (2006a), "Indios en Olot y LLoret de Mar". *Seminario Transnacionalismo y empresariado asiático. España, Gibraltar y Andorra*. Barcelona: Fundación CIDOB.
- Farjas, A. (2006b), "Desh, Pradesh (el meupais, l'altre país): elspanjabis de l'Índia a les comarques Gironines". Girona: Diputación de Girona.
- Gammeltoft-Hansen, T. y Nyberg Sorensen, N. (2011), *The Migration industry and the Commercialization of International Migration*. London: Routledge.

- Glaser B. G. and Strauss A.L. (1967) *The discovery of grounded theory: Strategies for qualitative research*. New York: Aldine de Gruyter.
- Glick Schiller, N.; Basch, L. y Blanc Szanton, C. (1995) "From immigrant to transmigrant: theorizing transnational migration", *Anthropology Quarterly*, 68, 48-63.
- Guarnizo, L. (1997): «The Emergence of a Transnational Social Formation and the Mirage of Return Migration among Dominican Trans migrants», *Identities*, vol. 4, pp. 281-322.
- Guarnizo, L. E.; Portes, A. y Haller, W. (2003): «Assimilation and Transnationalism: Determinants of Transnational Political Action among Contemporary Migrants», *American Journal of Sociology*, vol. 108, núm. 6, pp. 1121-1148.
- Jacobsen, K. A. (2012) "Tuning Identity in European "Houses of the Guru": The Importance of Gurdwaras and Kirtan among Sikhs in Europe". Jakobson y Myrvold (Ed.) *Sikhs Across Borders. Transnational Practices of European Sikhs*. London/New York: Bloomsbury, 105-118.
- Kinnvall, C. (2007). *Globalization and religious nationalism in India: The search for ontological security* (Vol. 46). Routledge.
- Lefebvre, H. (2013) *La producción del espacio*. Madrid: Capitán Swing.
- López-Sala, A. (2013), "From Traders to Workers: Indian Immigration in Spain" CARIM-India RR 2013/02, Robert Schuman Centre for Advanced Studies, San Domenico di Fiesole (FI): European University Institute.
- Lum, K. (2010), "The Ravidassia community(ies) in Catalonia, Spain" in *Sikh Formations: Religion, Culture, Theory*. Volume 6, Issue 1, 2010, pp. 31-49. DOI:10.1080/17448727.2010.484135.
- Mani, B. y Varadarajan, L. (2005), "The Largest Gathering of the Global Indian Family": Neoliberalism, Nationalism, and Diaspora at Pravasi Bharatiya Divas. *Diaspora: A Journal of Transnational Studies* Volume 14, Number 1, Spring 2005 pp. 45-74 | 10.1353/dsp.0.000
- Myrvold, K. (2013), "Translating the Guru's Words to Local and Global Contexts: Katha for Contemporary Sikh Communities" En M. Hawley (ed.), *Sikh Diaspora: Theory, Agency, and Experience*. Leiden: Brill, pp.319-349.
- Paniker, A. (2007) *Los Sikhs. Historia, identidad y religión*. Barcelona: Kairós.

- Portes, A. (2003): «Conclusion: Theoretical Convergencies and Empirical Evidence in the Study of Immigrant Transnationalism», *International Migration Review*, vol. 37, núm. 3, pp. 874-892.
- Purewal N. K. y Lallie H. S. (2013), “Sikh Kirtan in the Diaspora: Identity, Innovation, and Revivalism” in M. Hawley (ed.), *Sikh Diaspora: Theory, Agency, and Experience*. Leiden: Brill, pp. 381-404.
- Sabater, A., Galeano, J. y Domingo, A. (2013) “La transformación de comunidades mayoritarias y evolución de los enclaves étnicos residenciales en España”. *Migraciones*, núm. 34, pàg. 11-44.
- Safran, W. (1991), “Diasporas in Modern Societies: Myth of Homeland and Return” in *A Journal of Transnational Studies*, Vol. 1, number 1, spring 1991 pp 83-99.
- Salt, J. y Stein, J. (1997) “Migration as a Business: The Case of Trafficking”, *Internacional Migration*, 35 (4): 467-94.
- Sassen, S. (2015) *Expulsiones. Brutalidad y complejidad en la economía global*. Barcelona: Katz.
- Singh, G. (1999) “A Victim Diaspora? The Case of the Sikhs”. *Diaspora: A Journal of Transnational Studies*, Volume 8, Number 3, Winter 1999, pp. 293-307.
- Tatla, D. S. (1999), “*The Sikh Diaspora. Search for Statehood*”. London: UCL Press Limited.
- Thandi, S. S. (2012) “Migration and Comparative Experiences of Sikhs to Europe: Reflections on issues of cultural transmission and identity 30 years on” in JAKOBSEN and Myrvold (Ed.) *Sikhs Across Borders. Transnational Practices of European Sikhs*. London/New York, Bloomsbury, 11-35.
- Vertovec, S. (1997), “Three meanings of ‘diaspora’, exemplified among South Asian religions” *Diaspora: A Journal of Transnational Studies* Volume 6, Number 3, winter 1997. pp. 277-299 | 10.1353/dsp.1997.0010
- Vertovec, S. (1999), ‘Conceiving and researching transnationalism’, *Ethnic and Racial Studies*, 22 (2), pp. 447-462
- Zhou, M. (2004), “Revisiting ethnic entrepreneurship: convergencies, controversies, and conceptual advancements”. *International Migration Review* 38:1040-1074.

Anexo 1. Población sikh en diferentes países

País	Pob. sikh	Fuente de Datos
India	21.500.000	http://www.census2011.co.in/religion.php
Canadá	468.673	http://www.statcan.gc.ca/pub/89-621-x/89-621-x2007006-eng.htm#6
Gran Bretaña	432.429	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_the_United_Kingdom
Estados Unidos	250.000	http://www.pewresearch.org/2012/08/06/ask-the-expert-how-many-us-sikhs/
Malaysia	100.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_Malaysia
Australia	72.296	2011 Census QuickStats: Glenwood". Retrieved 14 February 2015.
Italia	70.000	http://www.nriinternet.com/EUROPE/ITALY/2004/111604Gurdwara.htm
Tailandia	70.000	International Religious Freedom Report for 2006: Thailand". Bureau of Democracy, Human Rights and Labor. Retrieved 2015-09-12.
Filipinas	51.000	http://asj.upd.edu.ph/mediabox/archive/ASJ-51-1-2015/Migration%20and%20Business%20-%20A%20Survey%20of%20Indian%20Communities%20in%20the%20Philippines.pdf
Emiratos Árabes Unidos	50.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_the_United_Arab_Emirates
Alemania	40.000	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Germany
Mauricio	37.700	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Francia	30.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_France
Singapur	23.000	http://www.sikhphilosophy.net/threads/sikh-population.636/
España	20.797	Padron continuo, 2014, INE.
Grecia	20.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_Greece
Kenya	20.000	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Kenya
Kuwait	20.000	http://www.state.gov/j/drl/rls/irf/2006/71425.htm
Pakistán	20.000	http://www.state.gov/j/drl/rls/irf/2006/71443.htm
Nueva Zelanda	19.191	"2013 Census QuickStats about culture and identity". Retrieved 1 February 2016
Indonesia	14.000	http://www.sikhphilosophy.net/threads/sikh-population.636/
Holanda	12.000	https://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Netherlands
Bélgica	10.000	Dutch newspaper on Sikhs celebrating Maghi in Brussels
Hong Kong	10.000	http://yp.scmp.com/article/2275/sikhs-hong-kong
Afganistán	8.000	http://www.dnaindia.com/world/report_sikhs-hindus-reclaim-kabul-funeral-ground_1006343
México	8.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
China	7.500	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Portugal	7.000	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Portugal

Nepal	5.790	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Noruega	3.363	https://www.ssb.no/en/befolkning/artikler-og-publikasjoner/_attachment/225814?_ts=14d005aeb20
Birmania	3.000	http://www.epw.in/node/131164/pdf
Líbano	3.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Malawi	3.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Nigeria	3.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Zambia	3.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Austria	2.794	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Austria
Fiji	2.577	Population by Religion - 2007 Census of Population
Japón	2.000	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Tanzania	2.000	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_by_country
Irlanda	1.200	https://en.wikipedia.org/wiki/South_Asian_people_in_Ireland
Suecia	1.000	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Sweden
Kazakastán	800	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_by_country
Dinamarca	700	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_by_country
Polonia	700	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_by_country#Europe
Finlandia	600	http://research.jyu.fi/jargonia/artikkelit/jargonia21_hirvi.pdf
Chipre	500	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_by_country
Irán	500	http://asiasamachar.com/2015/08/24/bathing-dead-in-tehran-gurdwara-divides-iranian-sikhs1/
Suiza	500	https://en.wikipedia.org/wiki/Sikhism_in_Switzerland
Argentina	300	http://thelangarhall.com/general/buenvenidos-a-la-comunidad-sikh-de-la-argentina/
Papua Nueva Guinea	120	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhs_in_Papua_New_Guinea
Islandia	100	http://www.sikhiwiki.org/index.php/Sikhism_in_Iceland